

Диний фанларнинг асосини Куръоний илмлар деб аталадиган «Улум ал-Куръон» соҳаси ташкил этади, десак, муболага бўлмайди. Куръоний илмлар орасида Куръоннинг нозил бўлиш сабаблари, оятларнинг нима максатда эндирилгани, оятларнинг вахий этилишида қайси воқеалар ёки ходисалар сабаб бўлганини ўрганадиган фан ҳам борки, у ўз номи билан «Асбоб ан-нузул» деб аталади.

Куръони Карим икки қисмга бўлинади:

Аллох таолодан ҳеч қандай сабабга, воқеага боғлиқ бўлмаган ҳолатда нозил қилинган оятлар. Бунда фақатгина халқни ҳаққа ҳидоят қилиш назарда тутилган бўлади. Чунки Куръони Карим инсониятни ҳидоят қилиши учун, уларни тўғри йўлга бошлаш учун нозил қилинган. Унинг асосини Аллохга ва унинг Расулига иймон келтириш, Аллох ва унинг Расулига итоат этиш, қиёмат бўлишига ишониш қабилар ташкил этади. Бундай ояти қарималар жуда кўп. Бундай оятлар ўтган пайгамбарлар ва умматларнинг қиссалари, қиёматдан берилган хабарлар ва шунга ўхшаш нарсалар ҳақида бўлиши ҳам мумкин.

Иккинчи қисмга эса бирорта сабабга боғлиқ равишда нозил қилинган оятлар қиради. Пайгамбаримиз соллаллоҳу алайҳи васаллам ва саҳобалар иштирокида ўтган бирор бир ходисага аниқлик киритиш, саҳобалар орасида тарқалган икки хил фикрнинг тўғриси билдириш, қандайдир саволга жавоб бериш, бирор бир феъл ёки гапга нисбатан шариатнинг ҳукми қанақалигини кўрсатиш қабилар оят нозил бўлишига сабаб бўлган. Лекин шунга таъкидлаш керакки, сабабга боғлиқ ҳолатда нозил қилинган оятларнинг ҳаммасини ҳам аниқлашнинг имконияти йўқ. Чунки бу нарса уламоларга етиб келган аниқ хабарлар, саҳих ривоятлар, мутавафотир нақлларга боғлиқдир. Бинобарин, бу борада келган ана шундай хабар, ривоят ва нақлларнинг олиналиги. Шунинг учун бундай хабар, ривоят ва нақлларни ўрганадиган ва натижаларни таҳлил қиладиган алоҳида илм пайдо бўлди ва унинг номи «Асбоб ан-нузул» деб аталди. Бу илмнинг моҳир билимдонлари ўз асарларини яратдилар. Уларнинг энг машҳурлари ҳақида бу ерда айтиб ўтмоқчимиз.

1) муҳаддислар султони Имом ал-Бухорий (810-870)нинг шайхи – устозларидан бири Али ибн ал-Мадиний асари. Ибн ал-Мадиний қуниясини билан танилган бу зот Али ибн Абдуллох ибн Жаъфар ибн Нужайх ас-Саъдийдир. Ислом хофизларидан ва таникли имомларидан бири бўлмиш Ибн ал-Мадинийнинг илми нақадар юксаклигига ишора қилиб, Имом ал-Бухорий: «Мен ўзимни фақат Ибн ал-Мадиний олдидагина кичик санаганман!» деган экан. Ибн ал-Мадинийдан Имом Аҳмад ибн Ханбал (780-855), Имом ал-Бухорий, Имом Абу Довуд (817-889) каби зотлар ҳадис ривоят қилганлар. Унинг тафсири борасидаги нақлларини бил-восита Имом ат-Термизий (824-892), Имом ан-Насоий (вафоти 303/915) ва Ибн Можжа (824-886)лар ривоят қилишган. «Ҳадисларни танишда тенгсиз» деб мадҳ қилинган Ибн ал-Мадиний 161/777 йилда тугилиб, 234/849 йилда зулкаъда ойдан икки кун қолганда 73 ёшларида вафот қилган. Унинг «Асбоб ан-нузул» асари бу соҳадаги илк ёзилган манба сифатида танилган, лекин бизгача етиб келмаган, фақатгина муҳаддислар орқали ривоят қилган нақллари мавжуд;

2) Абдурахмон ал-Андалусий асари. Унинг тўлиқ исми Абул Мутарриф Абдурахмон ибн Марвон ибн Абдуррахмон ал-Ансорий ал-Қунозийий ал-Қуртубий бўлиб, фақиҳ, муфассир ва муҳаддис сифатида танилган. Дуолари ижобат бўладиган зотлардан бири ҳисобланган. «Шарх ал-Муватто», «Мухтасар тафсир ал-Куръон», «Қитоб аш-шурут» каби асарлар таълиф қилган. 341/953 йил тугилиб, 402/1012 ёки 413/1023 йилда вафот этган. Унинг асарини Абу Наср Сайфулдин Аҳмад ал-Исбартегиний (тахминан XVI аср)

форс тилига таржима килган. ЎзР ФА Абу Райхон Беруний номли Шаркшунослик институти кўлёмалар фондида 8939 тартиб раками билан сакланаётган «Асбоб ан-нузул»га оид форс тилидаги асар мазкур таржима бўлиши мумкин;

3) имом ал-Вохидий (вафоти 468/1076)нинг асари. «Асбоб ан-нузул» бобидаги энг машхур ва энг эътиборли асар унинг каламига мансубдир. Шунинг учун биз унинг ўзи ва асари хакида алохида тўхталамиз;

4) Мухаммад ибн Асъад ал-Акрофий асари. У Мухаммад ибн Асъад ибн Мухаммад ибн Наср ал-Акрофий ал-Ирокий бўлиб, Ханафия мазхабига мансуб олимлардан. Ўзининг воизлиги билан хам танилган. Дамашкда яшаган факих, адиб ва муфасссирдир. «Шарх ал-макомот ал-Харирий» асаридан ташкари тафсири хам бор. 484-567/1092-1172 йилларда яшаб ўтган;

5. Абу Жаъфар Мухаммад ибн Али ибн Шуайб ал-Мозандароний (вафоти 588/1192) асари. Эроннинг Мозандарон шахридан чиккан муфасссир олимлардан. Унинг «Асбоб ан-нузул» сохаси бўйича асари борлигини «Кашф аз-зунун»да зикр килинган;

5) имом ал-Жаъбарийнинг асари. У Бурхониддин Абу Исхок Иброхим ибн Умар ибн Иброхим ар-Рабъий ал-Жаъбарий бўлиб, Мисрнинг Жаъбар калъасида 640/1243 йилларда тугилган. Ўнта кироатда имом даражасига етган бу зот кироат, хадис, тафсир, таърихга оид юзга якин асарлар муаллифи. Жумладан, «Шотибия»га ажойиб шарх битган. У 732/1332 йилда рамазон ойида вафот килган. Имом ал-Жаъбарийнинг асари ал-Вохидий асарида келган ривоятларнинг иснодини кискартириш эвазига алохида кискача манба сифатида ишланган;

6) имом Ибн Таймиянинг асари. У Абул Аббос Такий ад-дин Ахмад ибн Абд ал-халим ибн Абд ас-салом ибн Таймийа ал-Харроний бўлиб, 661/1262 йилда тугилган. Ўз даврининг машхур олимларидан дарс олган ва оз фурсатда Ислом оламининг энг машхур алломаларидан бирига айланган. Жуда кўплаб асарлар таълиф килган. Жумладан, «Минхож ас-сунна», «ал-Фатво ал-хамавийа», «ал-Воситийя» каби асарлари мавжуд. У анъанавий Ислом каломи ва фикхидан бошқача фикрлари учун каттик каршиликка учраган. У махбусликда 728 йил зулкаъда ойида/1327 йил сентябрда вафот этади. Ибн Таймиянинг «ат-Тибён фий нузул ал-Куръон» номли рисоласи унинг асарлари куллиёти таркибида 1905 йил Мисрда нашр этилган. Мазкур асари кичик хажмли бўлса-да, бироқ фойдали фикр ва маълумотларга бой;

7) имом Ибн Хажарнинг асари. Ахмад ибн Али ибн Мухаммад ал-Канноний ал-Аскалоний Исломнинг улуг олимларидан бири. У Фаластиннинг Аскалон кишлогидан бўлган, 852/1449 йилда Кохирада вафот килган. Озрок муддат козилик хам килган. 50 дан ортик асарлар таълиф этган. Энг машхур асари «Фатх ал-Борий шахр сахих ал-Бухорий» хисобланади. Унинг асари «ал-Уъжоб фий баён ал-асбоб» деб аталган. «Асбоб ан-нузул» бобидаги барча маълумотларни тўплаб йирик хажмда килишни мўлжаллаган, лекин кўлёмза холида охирига етмаган холда қолиб кетгани зикр этилган;

8) имом ас-Суютийнинг асари. У Жалолиддин Абул Фазл Абдурахмон ибн Камол Абу Бакр ибн Мухаммад ибн Собик ал-Хузайрий ас-Суютий бўлиб, 849/1445 йилда Кохиранинг жанубидаги шахарча Асют (Усйут)да тугилган. Нисбаси шундан олинган. Ўз даврининг энг етук устозларидан дарс олди ва ўзи хам «Шайхуния» мадрасасида таникли шогирдлар чикарди. У 500 дан ортик китоб ва рисоалар таълиф килган. Жумладан, устози Жалолиддин Махаллий (вафоти 864/1460) билан иккови каламига мансуб «Тафсири Жалолайн» жуда машхур. Бундан ташкари, «ал-Иттикон», «Жомеъ ас-сагийр», «Хусн ал-мухозара», «Табакот ал-хуффоз» ва бошқа асарлари толиби

илмларнинг энг керакли китоблари сирасига кириб улгурган. Унинг Куръон оятларининг нозил бўлиш сабабларига оид асари «Лубоб ан-нукул фий асбоб ан-нузул» деб номланган. Имом Суютийнинг асари гарчи Имом ал-Воҳидий асари асосида тартиб берилган бўлса-да, бироқ, «Асбоби нузул»га оид асарларнинг энг мукаммали, энг тўлиқлиги билан ажралиб туради. Суютийнинг мазкур асари «Асбоб ан-нузул» номи билан Мисрда 1873 йилда алоҳида китоб бўлиб нашр этилган, «Лубоб ан-нукул фий асбоб ан-нузул» номи билан эса «Тафсири Жалолайн»нинг хошиясида Мисрда 1897, 1909 йилларда ва Козонда 1910 йилда нашр қилинган. Айти асар Карочидида ҳам Куръони Каримнинг хошиясида 1894-1900 йилларда қайта-қайта нашр этилган;

9) Муқбил ибн Ходий ал-Водиъий асари. Ямандан чиққан салафийларнинг олимларидан. 50 дан ортиқ асарлар таълиф қилган. У 1944-2001 йилларда яшаган бўлиб, Жиддада вафот қилган. Ўз мактаба (мадраса)сида юзлаб шогирдларга илмий маърузалар ўқиган. Ал-Водиъийнинг «ал-Жомеъ ас-сахих мимма лайса фи-с-сахихайн» номли асарида Имом Бухорий ва Имом Муслимнинг сахих хадис тўпламларига татимма сифатида кўшимча сахих хадислар тўпланган! Унинг Асбоб ан-нузул фанига багишланган китоби «ас-Сахих ал-муснад мин асбоб ан-нузул» деб аталган бўлиб, Риёзда 188 саҳифалик қилиб нашр этилган. Асарда оятларнинг нозил бўлиш сабаблари айтилган сахих хадис ва ривоятлар жамълашга ҳаракат қилинган. Бу китоб «Асбоб ан-нузул» фанига багишлаб ёзилган охирги китоблардан ҳисобланади.

Куръон Карим оятларининг нозил бўлиш сабаблари ҳақида сўз юритган олиму муфассирлар жуда кўп. Чунки ҳар бир муфассир улар ҳақида гапирмасдан иложи йўқ. Демак, оятларнинг нозил бўлиш сабаблари тўғрисида ҳар бир тафсир китобидан озми-кўпми маълумот олиш мумкин. Шунингдек, Куръоний илмларга оид асарларнинг барчасида «Асбоб ан-нузул» ҳақида, албатта, гап боради.

Асбоб ан-нузул соҳасидаги энг машҳур асар муаллифи, шубҳасиз, Абул Хасан Али ибн Аҳмад ибн Муҳаммад ибн Али ибн Маттуя ал-Муттавий ал-Воҳидий ан-Найсобурий бўлиб, асли Эроннинг Нишопур шаҳридан. Нисбаси араб матнларида Найсобур, Нийсобур шаклида учрайди. Муттавий эса унинг катта бобоси Маттуяга нисбатан айтилган. У тижоратчилар оиласига мансублиги, боболари асли Сова шаҳридан бўлганлиги ҳам манбаларда қайд қилинган. Ал-Воҳидий нисбаси нима учун қўллангани маълум эмас. Ал-Воҳидийнинг тугилган йили маълум бўлмаса-да, вафот қилган йили 468 хижрий йили жумодий ал-охир ойи эканлиги айтилган. Бу 1076 милодий йилнинг январь ойига тўғри келади. Ал-Воҳидийнинг Абдурахмон деган факих, хадисшунос укаси ҳам бўлган. Ёкут ал-Ҳамавий (1179-1229) «Мўъжам ал-булдон» асарида Абдурахмонни 487/1095 йилда вафот қилганлигини ёзган.

Ал-Воҳидий «Басит» асарининг муқаддимасида 9 ёшидан бошлаб илм оламига кириб келгани, Абул Фазл ал-Арузий олдида адабиёт илмини пухта эгаллагани, у ўқимаган девонлар қолмаганини қайд қилади. Абул Фазл ал-Арузийнинг олдида бир неча йиллар ўқиганидан сўнг устози унга «Энди етар, бас! Сен бутун дунё тан олган олим Абу Исҳоқ

ас-Саълабий олдида бор ва ундан тафсир илмини ўрганиб, Аллохнинг китобига кириш!» деганидан кейин у Имом ас-Саълабий (вафоти 427/1036) олдида тахсил олиб, тафсир илмини муфассал ўргана бошлайди. Шу орада у нахв илмини Абул Хасан ал-Кухандизий аз-Зарирдан ўрганади. Кўшимча равишда Абу Имрон ал-Магрибий ал-Моликийдан дарс олади. Куръонни тўғри ўқиш ва кироат илмини Абул Косим Али ибн Ахмад ал-Бустийдан ўрганган. Унинг олдида Куръонни бир неча марта хатм қилиб ўқиб берган. Шунингдек, ал-Вохидий Ибн Мехрон (906-992), Абу Усмон Саид ибн Мухаммад ал-Хийрий (XI аср), Абул Хасан Али ибн Мухаммад ал-Форисий (XI аср) каби кироат илми билимдонлари олдида кироат илмини мукамал эгалайди.

Имом ас-Суютий (1445-1505) ўзининг «Табакот ал-муфассирийн» асарида Имом ал-Вохидий кўплаб шогирдлар етиштирганини кайд қилади ва уларнинг энг машхурларини санаб ўтади. Имом ал-Вохидийга шогирд бўлганлар жумласига Ахмад ибн Умар ал-Аргийоний ва Абдулжаббор ибн Мухаммад ал-Ховарийлар ҳам кирган.

Ибн Халликон (1211-1282) ўзининг машхур «Вафийёт ал-аълум» асарида Имом ал-Вохидийни «Ўз даврида тафсир ва нахв устози, ўз таснифотлари билан бахтга эришган, одамлар асарларининг гўзаллигига тан берган, мударрислар ўз дарсларида уларни зикр қиладиган зот» деб таъриф беради. Ибн Халликон яна Хужжат ал-ислом Абу Хомид Мухаммад ал-Газзолий (вафоти 505/1111) унинг асарларидан таъсирланганини ёзади. Маълумки, Газзолийнинг фикхга оид учта асари ҳам Имом ал-Вохидийнинг тафсирга оид учта асарининг номи билан бир хилдир.

Ибн Кози Шихба (вафоти 851/1448) «Табакот аш-Шофиия» асарида Имом ал-Вохидийни нахв ва лугатда имом, факих, шоир, тафсирда эса ягона зот, деб васф қилган.

Ибн Абул Вафонинг «Жавохир ал-музийя фий табакот ал-Ханафия» китобида Мухаммад ибн Абу Бакр Абу Тохир ал-Бусанжий (XI аср охири – XII аср боши) зикрида айтилишича, «Хидояи шариф»нинг муаллифи Бурхониддин ал-Маргилоний (вафоти 593/1197) ўзининг «ал-Машихат» асарида Абу Тохир ал-Бусанжий Марвда унга барча эшитган илмларида ижозат (шаходатнома) берганлигини айтган ҳамда устози ал-Бусанжийнинг Имом ал-Вохидийнинг «Тафсир ал-Васит» асарини ўз кўли билан кўчирганлигини зикр қилган экан. Шунингдек, Бурхониддин Маргилоний мазкур китобида ал-Бусанжий оркали Имом ал-Вохидийдан Анас (610-712) розияллоху анхунинг марфуъ хадисини ривоят қилган: «Шак йўкки, Аллох таолонинг бир фариштаси хар намоз пайти нидо қилади: «Эй, Одам болалари! Ўз нафсларингизда ёккан оловларингизга туринглар-да, уни намоз ила ўчиринглар!» Мазкур нақлдан Имом ал-Вохидийнинг хадис илмида ҳам ўз ўрни борлигини билиш мумкин.

Имом ал-Вохидийнинг илми ниҳоятда юксаклиги, ёзган асарлари жуда кадрли бўлиши билан бирга баъзи тарихчилар унинг салбий томонларини ҳам тилга олиб ўтганлар.

Жумладан, Тожуддин ас-Субкий (вафоти 771/1370) ўзининг машхур «Табакот ал-кубро» тазкирасида зикр қилишича, Абу Саъд ас-Самъоний (1113-1167) «Китоб ат-тазкира» номли асарида: «Гарчи ал-Вохидий хурмату эҳтиромга лойик зот бўлса-да, лекин тили аччик одам эди», деб эслайди. Ёкут ал-Хамавий ҳам унинг ўтган уламоларга бепарволик билан кўплаб таъна қилганлигини ёзади. Шу билан бирга, Ёкут ал-Хамавий Имом ал-Вохидийнинг илми буюклигини кайд қилиб, у ҳақда мана бундай шеър тарқалганини зикр қилган:

Олам жамъ бўлди-ку бир кимсада,

Бизнинг олимимиз таникли ал-Вохидийда!

Имом ал-Вохидий ўзидан ўнлаб асарлар мерос қолдирган бўлиб, барчаси эътиборли

манбалар ҳисобланади. Биз уларнинг айримларини бу ерда қайд қиламиз:

- 1) «ал-Басит» – тафсирга оид асар бўлиб, Ибн Шихба айтишига караганда 16 жилд бўлган. Унинг бир кўлёмасини мусташрик Карл Броккелман (1868-1956) Миср кутубхоналаридан бирида эканлигини эслатган;
- 2) «ал-Васит» – тафсирга оид бу асари «Басит»нинг 4 жилдга қисқарган шаклидир. Чунки асарнинг тўла номи «ал-Васит байн ал-макбул ва-л-басит» деб аталган. Бу асарнинг кўлёмма нусхалари Германия, Хиндистон, Туркия, Миср ва Халаб шаҳарларида сақланади. Унинг бир кўлёмма нусхаси Тошкентда Ўзбекистон Фанлар Академияси Абу Райхон Беруний номи Шарқшунослик институти кўлёммалар фондида №3156 тартиб рақами билан сақланади;
- 3) «ал-Важиз» – тафсирга оид бу асар юқорида номлари тилган олинган китобларининг қисқарган мўъжаз шакли бўлиб, кичик бир жилд ҳажмидадир. Унинг кўлёмма нусхалари Туркия ва Миср кутубхоналарида мавжуд. Шунингдек, ЎзР ФА ШИ кўлёммалар фондида унинг икки кўлёмма нусхаси №№ 5115, 6349 тартиб рақамлари билан сақланади;
- 4) «Китоб тафсир ан-Набий» – Ёқут ал-Хамавий тилга олган бу асарда Имом ал-Воҳидий Пайгамбар алайҳиссаломдан баъзи оятларга берилган тафсирларни бевосита саҳих ҳадислар орқали етиб келганини жамълаган кўринади. Демак, китоб тафсир бил-маъсурнинг бир етук намунаси бўлган. Карл Броккелманнинг «Жомеъ ал-баён фий тафсир ал-Куръон» деб атаган муаллифнинг асари шу бўлса керак ва унинг бир кўлёммаси Эрон кутубхонасида сақланиши айтилган;
- 5) «Асбоб ан-нузул» – мазкур асарида муаллиф Куръон оятларининг нозил бўлиш сабабларини таҳқиқ ва таҳлил қилади ва бу борадаги саҳих ривоятларни тўплайди. Асарнинг кўлёмма нусхалари Англия, Германия, Миср, Халаб кутубхоналарида сақланади. Асар бир неча марта нашр этилган;
- 6) «Китоб нафий ат-таҳрифъ ан ал-Куръон аш-шариф» – асарда Куръони Каримни ўзгаришлардан, уни бузиб талқин қилишлардан сақлаш мақсадида баъзи кўрсатмалар берилган, айрим шахсларнинг оятлар маъносини нотўғри талқин қилганлари танқид қилинган;
- 7) «Китоб ад-даъовот» – асарда саҳих ривоятлар орқали Пайгамбар алайҳиссаломнинг қилган дуолари жамъланган;
- 8) «ат-Танжиз фий асмоиллох» – асарда Аллох таолонинг гўзал исмлари шарҳ қилинган. Кичик ҳажмли рисола бўлган;
- 9) «Тафсир асмо ан-Набий» – Пайгамбаримиз алайҳиссаломнинг исмлари бир жойга жамъланган ва уларга изоҳлар берилган;
- 10) «Китоб ал-мағозий» – Пайгамбаримиз алайҳиссаломнинг газотлари тўғрисида саҳих ривоятлар асосида сўз юритилган асар;
- 11) «Тафсир девони ал-Мутанаббий» – машхур араб шоири Абу ат-Тоййиб ал-Мутанаббий (915-965)нинг девонига ёзган энг мукамал ва муфассал шарҳ;
- 12) «Китоб ал-игроб фи-л-эъроб» – нахв илмига оид асар;
- 13) «Хурар ал-маоний» – балогат илмига оид асари. Битта кўлёмма нусхаси Ленинградда сақланади;
- 14) «ал-Ховий ли-жамъ ал-маоний» – балогат илмига оид муфассал асар. Кўлёмма нусхаларидан бири Эрон кутубхоналаридан бирида сақланади.

Оятларнинг сабабини билишнинг фойдасини Имом Абу Исхок аш-Шотибий (вафоти 790/1388) иккита деб билган. Биринчидан, оятлар сабабини билиш Куръони Каримнинг мўъжизакор эканлигини, инсониятни ожиз колдирувчи, энг фасохатли ва энг балогатли кимсаларни-да тонгу лол эттирувчи эканлигини англашдир! Иккинчидан, оятларнинг нозил бўлиш сабабларини билмаслик тафсир килувчини шубха ва иккиланишлар гирдобига тушириб кўяди. Чунки оятларнинг нозил бўлиш сабабларига караб, сўзларнинг маъносини тўғри ифодалаш, хитоб килинаётган кимсаларнинг кимлигини билиш, оят кимлар хақида ва нималар тўғрисида хукм чиқараётганини билиш факатгина унинг нозил бўлиш сабабини ўрганиш билангина бўлади.

Шунингдек, хукмларнинг шариатга киритилишида Аллох таолонинг қандай хикматлари борлигини билишнинг йўли ҳам оятларнинг нозил бўлиш сабабларига боғлиқ эканлигини айтиш ўринлидир. Бунда мўминнинг иймони зиёда бўлади, кофирларнинг эса иймон келтиришига замин ҳосил бўлади.

Оятларнинг нозил бўлиш сабабларини билиш, аниқроғи, «Асбоб ан-нузул» илми ояти карималарнинг маъноларини аниқ ва чуқур билишда муҳим аҳамият касб этади. Бирор нарсага ёки кимсаларга ҳос оятларни ҳосланган хукм сифатида тушиниш, оятнинг зоҳирий маъноси билан чекланиб қолмаслик, кофирлар шаънида нозил бўлган оятларни мусулмонларга ҳам татбиқ қилмаслик, оятнинг нозил бўлиш сабабини билгандан кейин бирор илохий қалима ёки иборани лугатан аниқ ифодалаш, оятнинг бирор сабабга боғлиқлигини билгандан сўнг оятнинг ҳукмини ўша сабабга боғлиқдир, деган қатъий чиқариш, ва ниҳоят, оятнинг нозил бўлиши сабабини билганда уни ёд олиш, эслаб қолишнинг осон бўлиши каби фойдалари борлигини айтиб ўтиш керак.

Имом ал-Воҳидий айтган: «Оятнинг тафсирини билиш унинг қиссасига нозил бўлиши сабабига воқиф бўлмасдан мумкин эмас». Ибн Дакиқ ал-Ийд (вафоти 702/1302) айтган: «Оятнинг нозил бўлиш сабабини баён этиш Куръон маъноларини фаҳмлашда энг қучли йўлдир». Ибн Таймия айтган: «Оятнинг нозил бўлиш сабабини билиш оятни фаҳмлашни аниқлаштиради. Чунки сабабни билиш мусаббаб (сабаб қилинган)ни билишни келтириб чиқаради».

Оятларнинг сабабини билиш жуда зарур ва лозим иш эканлигини саҳобаи киромлар ҳам айтганлар. «Асбоб ан-нузул»ни билишга интилиш, уни пухта ўрганиш саҳобалар давриданоқ бошланган эди. Тобеинлар, таъба тобеинлар ва улардан кейинги табақа вақиллари бу илмни шакллантириб олий даражага кўтардилар.

Жумладан, Ибн Умар (612-693) розияллоху анхунинг шогирди Нофеъ (вафоти 120/737)дан Ибн Умар харурий (хавориж)лар тўғрисида қандай фикрдалар, деб сўралганда, у: «Ибн Умар уларни халқнинг энг ёмонлари деб билади, чунки улар кофирлар тўғрисида нозил қилинган оятларни мўминлар хақида ҳам деб изоҳ беришар эдилар», деб жавоб берган эканлар. Бу ривоятни Имом Бухорий ва Табарий (839-923)лар нақл қилганлар.

«ал-Бурхон фий улум ал-Куръон» китобида айтилишича, Ибн Аббос (619-686) розияллоху анхунинг халифа Марвон ибн ал-Хакам (623-685)нинг бир оятни нотўғри изоҳ қилганида, унга оятнинг нозил бўлиш сабаби бошқалигини айтиб, унинг изоҳини сабабга караб тўғрилаб шарҳлаган экан.

Ривоят килишларича, Хазрати Умар (585-644) розияллоху анху ўз амакиваччаси Кудома ибн Мазъун (589-657)ни Бахрайнга иш юзасидан жўнатган. У ердан Жоруд ибн ал-Муалло (вафоти 21/642) розияллоху анху келиб: «Кудома май ичиб, маст бўлди», деди ва айтган гапининг ростлигига Абу Хурайра (602-679) розияллоху анху гувоҳлик бериши мумкинлигини айтади. Хазрати Умар Кудомани чорлаб, унга дарра уришини айтганда, Кудома: «Аллохга касамки, агар айтганларидек, май ичган такдиримда ҳам, мени урмаслигингиз керак!» деди. Хазрати Умар: «Нима учун?» деганида, у Аллох таолонинг «Иймон келтирган ва савобли ишларни килганлар учун гуноҳ йўқдир...» (Моида сураси, 93-оят) оятини далил сифатида келтиради. Шунда Хазрати Умар унга: «Эй Кудома, сен таъвилни хато айтдинг, агар Аллохга такво килганингда эди, Аллохнинг харом килган нарсаларидан узок бўлар эдинг!» дейди. Чунки бу ояти карима баъзи сахобалар май харом килинмасдан аввал вафот килиб кетган биродарларининг холи нима бўлишини Пайгамбаримиз соллаллоху алайхи васалламдан сўраган вақтларида нозил килинган эди. Бу билан май харомлиги катъий билдирилган оят нозил килинмасдан аввал май ичиб юриб, вафот килиб кетган мусулмонларнинг гуноҳлари йўқлиги англатилган эди. Бу ривоятни Абдурраззок (вафоти 211/827) ва Байхакийлар ишончли ровийлар оркали накл килишган.

Тобеинларнинг улугларидан, хадис илми ва тушлар таъбири бўйича таникли зот Мухаммад ибн Сири ал-Басрий (вафоти 110/729) Куръон ояти хакида сўраган бир кимсага: «Аллохдан кўрк, тўгрисини айт! Куръонни Аллох нозил килган нарса (сабаб)ларни биладиган зотлар (сахобалар) ўлиб кетишди», деган экан. Демак, Куръон оятининг нозил бўлиш сабабини аниқ билмагунча оятни шархлаш ёки унинг маъноси хакида гапириш жуда огир иш эканлигини таникли тобеин таъкидлаган эди. Исломиий илмларнинг «Асбоб ан-нузул» деган сохасини ўрганиш Куръонни чуқур билишда, оятларни тўгри изохлашда ва замонавий талкинини беришда муҳим аҳамият касб этади. Ушбу илми билмаслик оқибатида араб тилини лугатан биладиган айрим «билогон» кимсалар мушриклар, кофирлар хакида нозил бўлган оятларни умумий килиб талкин ва шарх қилаётгани ҳам сир эмас. Юкорида биз Хазрати Умар ва унинг ўгли Абдуллохнинг ривоятларида оятларнинг нозил бўлиш сабабларини билмаслик оқибатида келиб чиқадиган натижаларнинг нақадар огир бўлишини билиб олдик. Инсон нузули сабабни билмасдан оят маъносини талкин қилса, эътикодда адашиб, хорижий каби оқимларга кўшилиб қолиши ёки май ичиб фиску фужурга берилиши мумкин экан. Биз хозирги даврда оятларнинг нозил бўлиш сабабларига эътибор бермасдан оятларнинг мазмунидан бошқача ҳукм чиқарилаётган ҳолатлардан иккитасини мисол тариқасида келтирмоқчимиз.

1. Баъзи кимсалар мулла ва имом домлаларнинг маърака ва чакирикларда Куръон ўқиб дуои фотиха ўқиганларидан сўнг хонадон эгасининг ҳадя ёки эҳсон тариқасида олдиға қўйган пул, тугунларини олишларини харом дейишиб, унга далил сифатида Аллох таолонинг: «Оятларимни озгина баҳога сотмангиз!» (Бақара сураси 41, 79, 174; Оли Имрон сураси 187, 199; Моида сураси 44; Тавба сураси 9-оятлар мазмунидан олинган) оятини келтирадилар. Холбуки, ушбу ояти карима Бани Исроил ва гайри динлар шаънида нозил бўлган бўлиб, уларга карата айтилган эди. Гайри динларнинг уламолари эвазига бериладиган озгина моли дунё деб, бир канча ояти карималарни ўзгартирган эдилар. «Тафсири Насафийда келишича, «Таврот»ни эшитиб юрган яҳудлар ундаги Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам сифатлари ҳамда ражм (зинокорни тошбўрон қилиш) оятини ўзгартиргандилар, деб хабар беради. Замонамиз муфассирларидан Шайх

Абдулазиз Мансур кайд килишича, Имом Багавий (вафоти 510/1117) Бакара сурасининг 79-ояти тафсирида шундай ёзади: Мухаммад алайхиссалом Мадинага келганларидан кейин яхудий уламолари ўз диндошларининг янги Пайгамбарга эргашиб кетмасликлари учун Тавротдаги Мухаммад алайхиссаломнинг сифатларига доир оятларни ўзгартирганлар. Масалан, ундаги «Юзи чиройли, сочи кўркам, кўзлари сурма тортилгандек кора, сарвкомат» деган жумлалар ўрнига «Новча, кўккўз, сочи силлик» деб ёзганлар. Демак, мусулмонларнинг имомлари Куръон оятларини ўқиб пул олишларига мазкур ояти каримани далил сифатида асло келтириб бўлмади. Унинг учун бошқа далиллар керак бўлади.

2. Баъзи кимсалар дуоларда тавассул этиш харом деб Аллох таолонинг кофирлар шаънида ва уларга хитобан нозил қилган Аллох билан банда орасида бирор нарсани восита қилишлари баён этилган бир канча ояти карималарни далил сифатида келтирадилар. Жумладан, мусулмонларнинг ўз дуоларида Пайгамбар алайхиссалом ва баъзи авлиёларни тавассул қилаётганларини кўриб: «(Эй, Мухаммад! Мушрикларга) айтинг: «Уни (Аллохни) кўйиб (илох) деб гумон қилган (маъбуда)ларингизга илтижо этингиз-чи, улар сизлардан бирор зарарни арита олармиканлар ва (уни) буриб юбора олармиканлар?! Улар (илох деб) илтижо қилаётганларнинг ўзлари ҳам Парвардигорга қайси биридир якинрок бўлишга йўл излайдилар...» (Исро сураси, 56-57 оятлар) ва «(Эй Мухаммад! Мушрикларга) айтинг: «Сизлар Аллохдан ўзга (илохлар деб) гумон қилган (бут)ларингизга илтижо қилаверингиз! Улар на осмонларда ва на Ерда бир зарра вазнича (нарс)га эга эмасдирлар ва улар учун шериклик ҳам йўқдир ҳамда улардан Унга бирор мададкор ҳам йўқ (ва керак ҳам эмас)дир» (Сабаъ сураси, 22-оят) каби оятларни далил қилиб, тавассулни харом, балки ширки акбар деб «гавго» кўтарадилар. Холбуки, мусулмонлар тавассул деганда, Пайгамбар алайхиссалом ва баъзи авлиёларнинг номини табаррук сифатида тилга олиб, уларнинг хурматидан дуоларини ижобат этишини Аллохнинг ўзидан сўраб, ўзига дуо қилишни тушунадилар ва шунга амал қилиб келадилар. Имом Бухорий ривоят қилишича, Хазрати Умар розияллоху анху ёмгир сўраб дуо қилганида Хазрати Аббос (вафоти 32/653) розияллоху анхуни тавассул қилиб дуо қилган эканлар. Бундай тавассул қилишни Расулulloх соллаллоху алайхи васалламнинг ўзлари тавсия қилганлар.

Усмон ибн Ханиф (тахминан, вафоти 44/665) розияллоху анху ривоят қилишича, бир кўзи кўр кимса Расулulloх соллаллоху алайхи васалламнинг ёнларига келиб, «Кўзим очилиши учун дуо қилинг!» деди. Сарвари олам соллаллоху алайхи васаллам унга кўзи очилиши учун ушбу дуони ўргатдилар: «Аллохумма инний асъалука ва атаважжаху илайка бинабиййика Мухаммадин набиййи-р-роҳмати. Ё Мухаммаду! Инний атаважжаху бика ило Роббий фий хожатий хазихи ли-такзийя лий. Аллохумма шаффиъху фиййа!» (Эй Аллохим! Албатта, мен Сендан сўрайман! Сенга Сенинг раҳмат Пайгамбари Мухаммад Набийнинг билан таважжух қиламан! Эй Мухаммад! Албатта, мен Сиз билан Роббимга ўзимнинг бу хожатим борасида юзланаман! Токи, менга хожатим равон қилингай. Эй Аллохим! Мен тўғримда ул Зоти шарифни шафоатчи қилгин!). У киши дуо қилган эди, Аллох таолонинг ҳукми ва кудрати билан унинг кўзи очилди. Ушбу ҳадисни Имом ат-Термизий саҳих деган. Имом ан-Насоий ва Ибн Можжа ҳам ривоят қилганлар. Имом Хоким (933-1015) «Мустадрок» асарида Шайхайн, яъни Имом Бухорий ва Имом Муслим (821-875) шартларига кўра мазкур ҳадисни саҳихдир, деган. Имом Байҳакий (вафоти 458/1066) «Далойил ан-нубувват», «Китоб ад-даъавот» асарларида саҳих исноди билан ривоят этган. Асхоби киром ўзларининг хожатлари учун ушбу дуони ўқишни одат қилган

эдилар. Бундай дуо килиш Сарвари коинот алайхиссалом ват-таслимотнинг хаётлик даврларига хос эмас эди. Жаноби Расулуллох соллаллоху алайхи васалламнинг хаётлик вақтларига хос бўлганда эди, асхоби киром унга амал килмаган бўлардилар. Усмон ибн Ханиф розияллоху анхунинг ўзи яна ривоят килади: Усмон Зуннурин (575-656) розияллоху анхунинг халифалик даврларида бир кишининг халифага иши тушган эди. Халифанинг унга эътибор беришга вақти бўлмади. Усмон ибн Ханифга у киши бу ҳақда айтганида, унга Ибн Ханиф мазкур дуони ўргатди. Уни ўқиши билан халифа унинг хожатини раво қилишга киришди. Бу воқеани Имом Табароний (873-973) бир канча йўллар ила мўътабар санад билан ривоят қилган. «Муъжам ул-кабир»нинг 15 жузъида Усмон ибн Ханиф таржимаи холида булар зикр этилган. «Муъжам ус-сагир»да ҳам булар зикр этилган. Муҳаддислар бу ҳадиси «Ман кона лаху хожатун илаллохи таоло ав ило ахадин мин холкихи» («Кимнинг Аллох таолога ёки махлукотидан бирор кимсага хожати бўлса») деган бобда зикр қилишган. Ибн Хажар ал-Хайтамий (вафоти 974/1567) «Хисн ал-хасин» китобида бундай дейди: «Кимнинг зарурий иши бўлса, бас, тахорат қилсин. Тахоратини гўзал адо қилиб, сўнг икки ракъат намоз ўқисин. Кейин «Аллохумма инний асъалука...» дуосини охиригача ўқисин!» Мавлоно Алий ал-қори (вафоти 1014/1606) ушбу асарга ёзган шарҳида «зарурий иши» сўзига изоҳ бериб: «Яъни бу Аллохга илтижо қиладиган ёки унинг халқидан бировга иши тушадиган хожати бўлса», дейди.

Юқорида зикр этилган ҳадиси шарифларни далил қилиб ахли суннат вал-жамоа уламолари тавассулни мутлақо жоиз дейдилар, яъни тирик одамни ҳам, ўлиб кетган одамни ҳам дуода тавассул сифатида тилга олиш мумкин. Бу харом ёки ширк эмас. Чунки оят карималарда дуоларда Аллохдан бошқани қўшмаслик, ўртага восита аралаштирмаслик қабилар мушрикларга хитобан айтилган ва бунинг тавассулга алоқаси йўқ.

Оятнинг нозил бўлиш сабаби у бирор воқеа содир бўлган ёки бўлаётган ёхуд энди бўладиган ходиса вақтида унинг ҳукмини баён қилиб, хабари айтилиб келганидир. Янада аниқроғи сабаб иккита бўлади: Расулуллох соллаллоху алайхи васалламнинг замонларида бўлиб ўтган ходиса ёки юзланган савол сабабидан Аллох таоло тарафидан ўша ходиса баёнини ёки саволга жавоб бериш маъносидаги оятнинг нозил бўлишидир. Оятнинг нозил бўлишига сабаблар бир неча хил ҳолат бўлиши мумкин:

1. Бирор бир ноҳуш хато сабабидан оят нозил бўлиши. Масалан, маст одамнинг бошқаларга намозда имомга ўтиши ва натижада фотиҳа сурасидан кейин кофирун сурасида «Лаа» лафзини ташлаб ўқигани сабабли Нисо сурасидаги маст ҳолатда намозга яқинлашмаслик ҳақидаги буйруқ оятининг (Нисо сураси, 43-оят) нозил бўлиши қабилар.

2. Аллохдан бирор ҳукмининг қелишини ниҳоятда хоҳлаш ва исташ оқибатида оят нозил бўлиши. Имом Бухорий Ҳазрати Умар розияллоху анхунинг гапини келтирган: «Уч нарсада роббимга мен мувофиқ қелдим. «Ё Расулуллох, Иброҳим макомини намозгоҳ

килиб олсак-чи!» дедим. Бакара сурасининг 125- ояти нозил бўлди. «Ё Расулulloх, хотинларингиз олдига яхши хам, ёмон хам киради. Уларга хижобланишни амр килинг!» дедим. Хижоб ояти нозил бўлди (Ахзоб сурасидаги 53-оят). Рашк килиб хотинлари Расулulloх соллаллоху алайхи васалламга жам бўлиб келишди. Мен уларга: «Агар Сизларни Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам талок килсалар, шояд, Парвардигори унга Сизлардан яхширогини кўрсатса!» дедим. Мана шундай маънодаги оят нозил бўлди (Тахрим сурасидаги 5-оят).

3.Расулulloх соллаллоху алайхи васалламга килинган саволларга жавоб тарикасида оят нозил бўлиши. Саволнинг маъносига кўра учга ажратамиз.

– Ўтиб кетган ходисага оид бўлиши мумкин. Масалан, Зулкарнайн хакидаги савол: Кахф сурасининг 83-ояти.

– Хозирда билиш зарур бўлган ишга оид бўлиши мумкин. Масалан, рух хакидаги савол: Исро сурасининг 85-ояти.

– Келажакка оид бўлиши мумкин. Масалан, киёмат хакидаги савол: Аъроф сурасининг 187-ояти.

Юкорида биз бирор ходиса ёки савол сабабидан оят нозил бўлиши оятнинг нузул сабаби деган эдик. Шуни таъкидлаш лозимки, нозил бўлаётган оят ўша сабабдан сўнг дархол ёки бир неча муддатдан сўнг нозил бўлиши мумкин. Жумладан, курайшликлар рух, Асхоби Кахф ва Зулкарнайн хакидаги саволга Жаноби Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам: «Сизларга эртага хабарини бераман» деганлар. Иншааллох, демаганликлари учун адаб бериш маъносида Аллох таоло бир оз муддат вахийни тўхтатиб кўйди. Расули акрам алайхиссалом жуда кийин ахволга тушиб колдилар ва ниҳоятда сикилдилар. Уч кун ёки ўн беш кун ёхуд кирк кундан сўнг мазкур саволларнинг жавоби ўларок ояти карималар вахий килинди. Аллох таоло Расулulloх соллаллоху алайхи васалламга бундай деб адаб берди: «Бирор нарса хакида: «Мен, албатта, эртага шуни килувчиман», дея кўрманг! Илло, «Иншааллох, (Аллох хохласа)» денг. Бу сўзни) унутган вақтингизда (ёдингизга келиши билан) Роббингизни зикр килинг (яъни «иншоаллох», денг) ва: «Шояд, Раббим мени бундан хам якинрок тўгри йўлга хидоят этса», денг!» (Кахф сураси, 23-23-оятлар).

Оятларнинг нозил бўлиш сабабини билиш факатгина саҳих накл билан бўлади. Хадис ёки саҳоба ва тобеинларнинг гаписиз ўзича оятнинг нозил бўлиш сабаби хакида гапириш халол эмас. Зотан, Имом ал-Воҳидий накл килганидек, Пайгамбаримиз соллаллоху алайхи васаллам бундай деганлар:

«Хадис борасида такво килинглар, билган нарсангизнигина гапиринг. Зеро, кимки менга нисбатан касддан ёлгон гапирса, жойини дўзахдан хозирлайверсин! Кимки Куръонга илмсизлигидан ёлгон сўзласа, бас, жойини дўзахдан хозирлайверсин!»

Шунга кўра, оятнинг нозил бўлиш сабаби саҳобадан накл килинган бўлса, у макбулдир. Гарчи ушбу сабаб борасида саҳобалар ўртасида хар хил гап бўлса хам, барча саҳобалар сика-ишончли бўлганликлари боис уларнинг гапларини эътиборга олиш лозим бўлади.

Шунингдек, тобеиннинг сахобага суянмасдан хадис деб айтган гапи ҳам бу борада марфуъ ўларок макбулдир. Зотан, оятнинг нозил бўлиш сабабини аниқ қилиб айтаётган тобеиннинг гапига ривоят исноди мукамал етиб бораётган бўлса, уни қабул қилишдан ўзга илож йўқ. Чунки саҳобалардан таълим олган баъзи тобеинлар тафсир соҳасида етук муфассир даражасига етганлар. Макка тафсир мактабидан етишиб чиққан Саид ибн Жубайр (вафоти 95/714), Мужоҳид (вафоти 104/723), Икрийма (вафоти 104/723), Товус (вафоти 106/725), Ато ибн Абу Рабоҳ (114/733), Мадина тафсир мактабидан етишиб чиққан Абул Олия (вафоти 90/709), Мухаммад ал-Куразий (вафоти 118/736), Зайд ибн Аслам (вафоти 136/754), Ирок тафсир мактабидан етишиб чиққан Алкама ибн Кайс (вафоти 61/681), Масрук (вафоти 63/683), ал-Асвад ибн Язид (вафоти 75/695), Мурра ал-Хамадоний (вафоти 76/696), Омир аш-Шаъбий (вафоти 109/728), Хасан Басрий (110/729), Катода (вафоти 117/736) каби тобеинлар табақасидан бўлмиш муфассирлар борки, уларнинг оятларнинг нозил бўлиш сабаби ҳақида айтган гаплари бир-бирларини тўлдириб, қувватлаб келади ва эътиборга моликдир.

Демак, саҳоба ва тобеинлар қавли, шунингдек, Куръоннинг ўзида ва Расуллуллох соллаллоху алайҳи васалламнинг хадисларида, хусусан, тафсир китобларида оятнинг нозил бўлиш сабаби: «Оятнинг нозил бўлиш сабаби – мана бу» деган гапнинг сарохатан айтилиши ёки оят нозил бўлиши сабаб бўлган ходиса баёнидан сўнг «демак,...» деган сўзнинг келиши ёхуд «Бу борада оят нозил қилинди» деган иборанинг ишлатилиши билан билиб олинади. Ровийнинг хикояти ичидаги ишорадан ёки «Мен бу оятнинг нозил бўлишига мана бу нарса сабаб бўлса керак, деб ҳисоблайман» каби иборалар оят нозил бўлишига ўша нарса сабаб бўлишининг эҳтимолини қучайтиради. Бирок унга қўшимча далиллар керак бўлади.

Шуни билмоқ керакки, гоҳида оят битта бўлиб, унинг нозил бўлиш сабаби бир неча хилда кўрсатилиши мумкин. Бунда тўрт хил кўриниш бор: кўрсатилган сабабнинг биттаси саҳих, биттаси гайри саҳих бўлади; иккови ҳам саҳиху, ривоят жихатдан бири бошқасидан устунроқ бўлади; иккови ҳам саҳиху, бир-бировидан устунлик йўқ, шунинг учун икковини ҳам биргаликда олиш мумкин бўлади; иккови ҳам саҳиху, бир-бировидан устунлик йўқ, бирок икковини биргаликда олиш мумкин бўлмайди.

Биринчи суратда кўрсатилган сабабнинг биттаси саҳих, биттаси гайри саҳих бўлади. Саҳих ривоят гайри саҳих ривоятни рад қилади ва саҳих ривоят қабул қилинади. Имом Бухорий ва Имом Муслим ва бошқа муҳаддислар Жундаб розияллоху анҳудан ривоят қилишларича, Расуллуллох соллаллоху алайҳи васаллам бир ёки икки кеча (тунги ибодатга) туролмаганликларидан шикоят қилдилар. Шунда бир аёл келиб, деди: «Ё Мухаммад, Сизнинг Роббингиз факат Сизни тарк қилганини кўрмоқдаман-ку!» Бас, Аллох нозил қилди: «Қасамёд этурман чоштгоҳ вақти билан ва (ўз зулмати билан атрофни) коплаб турган тун биланки, (эй Мухаммад!) Роббингиз Сиздан воз кечгани ҳам йўқ, ёмон кўриб қолгани ҳам йўқ!» (Зухро сураси, 1-3 оятлар). Табароний ва Ибн Аби Шайба (вафоти 235/849)лар Хафс ибн Майсара (вафоти 181/798)дан, у онасидан у эса

Расулulloх соллаллоху алайхи васалламнинг ходимаси бўлган ўз онасидан ривоят килишларича, кучук боласи Пайгамбар алайхиссаломнинг уйларига кириб, сўри остида кириб ўлиб қолибди. Пайгамбар алайхиссаломга тўрт кун вахий нозил бўлмасдан кечикди. Шунда Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам: «Эй Хавла, Расулulloхнинг уйида нима бўлмокдаки, Жаброил менга келмай кўйди?» Бас, ўзимча: «Уйни тозалаб, суфуриб-сидирсам» дедим-да, супурги билан сўрининг тагини тозаламокчи бўлдим, шунда кучун боласини чиқариб олдим. Пайгамбар алайхиссалом келдилар, ияклари калтирар эди. Качон унга вахий нозил бўла бошласа, ул Зотни калтирок тутар эди. Шунда Аллох «Ваззухо»ни «Фатарзо»гача нозил килди.

Бу ерда биз биринчи ривоятни оятнинг нозил бўлиш сабаби борасида иккинчисига нисбатан мукаддам тутамиз, чунки иккинчи ривоятнинг иснодида ровийлардан танилмаган кимса бор. Аллома Ибн Хажар Аскалоний (вафоти 852/1449) ҳам шундай деган.

Иккинчи сурат иккови ҳам сахиху, ривоят жихатдан бири бошқасидан устунрок бўлади. Биз бунда ривоят жихатдан устунрок бўлган сабабни истеъмол киламиз. Ровийлардан бири бошқасига нисбатан ўша оят нозил бўлишга сабаб бўлган ходисани ўз кўзи билан кўрган, мушохада килган бўлиши мумкин. Унинг мисолини Имом Бухорий Ибн Масъуд (590-653) розияллоху анхудан ривоят килган: «Мен Мадинада Пайгамбар алайхиссалом билан бирга кетаётган эдим. Ул Зот хурмо чивигига суяниб олган эдилар. Шунда яхудийлардан бир нафари ўтиб колди. Улардан баъзиси Ундан (бирор нарса) сўранглар, деди, бас, «бизга рухдан гапириб беринг!» дейишди. Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам бироз муддат (жимгина) туриб колдилар. Бошларини кўтарганларида, мен ул Зотга вахий келаётганини билдим. Хатто вахий тушиб бўлди, сўнг Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам (мана бу оятни) дедилар: «(Эй Мухаммад!) Сиздан рух хакида сўрайдилар. Айтинг: «Рух факат Роббимнинг ишидандир». Сизларга эса оз илм берилгандир» (Исро сураси, 85-оят). Энди Имом Термизий (824-892) сахих деб Ибн Аббос розияллоху анхудан ривоят килган хадиси шарифда бундай дейилади: «Курайш кавми яхудийларга: «Бирон нарса берсанглар (ўргатсанглар), бу кимса (Расулulloх)дан бир нарса сўрасак» дедилар. Бас, улар рух хакида ундан сўранг», дейишди. Улар шуни сўрадилар, Аллох таоло: «Сиздан рух хакида сўрайдилар» оятини нозил килди».

Бу ердаги иккинчи ривоятдан ходиса Маккада бўлиб ўтгани билинмокда. Оятнинг нузули Курайшликларнинг саволи сабабли бўлгани айтилди. Биринчи ривоятда эса сарохатан Мадинада бўлиб ўтган воқеа сабабли оят нозил бўлгани зикр этилди. Биринчи ривоят икки важхдан иккинчисига нисбатан устунрок хисобланади. Биринчисини ривоят килган Имом Бухорий, иккинчисиники Имом Термизий. Имом Бухорийнинг ривоятлари барча мухаддислар ривоятларидан устунрок эканлиги хаммага маълум. Биринчи ривоятнинг ровийси Ибн Масъуд воқеанинг бошидан охиригача ўз кўзи билан кўрган ва шу жойда бўлган. Бу эса ривоятнинг афзаллигини билдиради. Иккинчи ривоят ровийси Ибн Аббос ўша кассада иштирок этгани билинмайди. Мана шу далилларга суяниб, биз биринчи ривоятни устун деб хисоблаймиз ва оят нозил бўлиш сабабида ўша ривоятни қабул киламиз.

Учинчи суратда оят нозил бўлишига сабаб килиб кўрсатилган ривоятлар сахихлиги тенг бўлиб, уларнинг бир-биридан устун жихатлари йўқ. Шу билан бирга, ўша икки ривоятни ҳам қабул килишимиз мумкин бўлади. Яъни икки воқеа бирданига ёки олдинма-кетин юз берган, унинг изидан дархол ёки тезда оят нозил килинган бўлади. Сабабларнинг бир неча бўлиши уларни қабул килмаслигимизга далил бўла олмаслиги мана шу ерда

англашилади. Демак, бу суратдаги далилимизни Имом Бухорий Икрима (вафоти 13/634) оркали Ибн Аббос розияллоху анхудан ривоят килган. Хилол ибн Умайя ўз хотинини Шарик ибн Сахмо билан тутиб олганликда Пайгамбар алайхиссалом олдиларида айблади. Шунда Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам: «Хужжат ёки орканга хадд (дарра)!» дедилар. У деди: «Ё Расулаллох! Бизлардан бирларимиз хотинини бир киши билан тутиб олса, қачон қайтиб хужжат излаб юрар экан!» Бир ривоятда у деди: «Сизни ҳақ билан юборган Зотга касамки, мен содик (тўғри гапирмоқда)ман. Кошки эди, Аллох таоло менинг оркамни хаддан озод қиладиган (оятлар) нозил қилса!» Бас, Жаброил алайхиссалом тушиб келди ва (мана бу) оятни нозил қилди: «Ўзларидан бошқа гувохлари бўлмаган холда ўз хотинларини (бузук деб) бадном қиладиган (эр)ларнинг ҳар бири ўзини, албатта, мен ростгўйлардан деб, Аллох номига тўрт (марта) гувохлик бериши (талаб қилинади). Бешинчиси (яъни гувохлиги): «Агар ёлгончилардан бўлсам, менга Аллохнинг лаънати бўлсин!» (дейишидир). «У, (яъни эрим) албатта, ёлгончилардан», – деб Аллох номига тўрт марта гувохлик бериши, ундан (аёлдан) жазони даф қилур. Бешинчиси (яъни гувохлиги): «Агар (эрим) ростгўйлардан бўлса, унда (менга) Аллохнинг газаби бўлсин!» (дейишидир)» (Нур сураси, 6-9 оятлар).

Имом Бухорий ва Имом Муслим Сахл ибн Саъд (614-710) розияллоху анхудан ривоят қилади: Уваймир ибн Абъз (вафоти 11/633) Бани Ажлон қавмининг улуги Осим ибн Адий (547-666) олдиға келиб: «Хотинини бир кимса билан тутиб олган киши ҳақида нима дейсизлар, уни ўзи ўлдирадими ёки сизлар ўлдирасизми? Расулulloх соллаллоху алайхи васалламдан бу ҳақда мен учун сўраб беринг», деди. Осим Пайгамбар алайхиссалом олдиларига келиб: «Ё Расулаллох!» деб уни сўради. Имом Муслим ривоятида Осим Расулulloх соллаллоху алайхи васалламдан сўраганида ул Зоти шарифга бу савол ёкмади ва уни айбладилар. Бас, Уваймир айтади: «Аллохга касамки, Расулulloх соллаллоху алайхи васалламдан ўша саволни ўзим сўрагунимча тинчимайман!» Сўнг Уваймир келиб: «Эй, Аллохнинг элчиси! Бир киши хотинини бир кимса билан бирга топса, уни ўзи ўлдирадими ёки сизлар ўлдирасизларми ёхуд нима қиласизлар?» Шунда Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам дедилар: «Аллох Куръонда сен ва сохибанг (хотининг) ҳақида оят нозил қилар!» Бас, (ўшандан кейин оятлар нозил бўлганидан сўнг) икковига Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам Аллох китобида айтган тарзда бир-бирларига лаънат айтишга буюрдилар, улар лаънат айтишишди».

Мазкур икки ривоят саҳиҳ бўлиб, бирида бошқасидан устунлик жихати кўринмайди. Юкорида ўтган икки ходиса ҳам бир-бирига яқин вақтда содир бўлганини эътибор қилиб, икки ривоятни ҳам қабул қиламиз. Мана шундай қилганимиз бир ривоятни олиб, бошқасини олмагандан яхшироқ, албатта. Икковини тарқ қилишга ҳам ҳаққимиз йўқ, чунки иккови ҳам саҳиҳ.

Тўртинчи суратда иккови ҳам саҳиҳу, бир-бировидан устунлик йўқ, бироқ икковини биргалиқда олиш мумкин бўлмайди. Чунки кўрсатилган сабаблар ораси бир-биридан узок бўлгани учун уларни бирга олиб бўлмайди. Шунинг учун оятни мана шу икки ривоят орқасидан бир марта ёки такроран нозил қилинган деб ҳисоблаймиз. Бунинг мисолини Имом Байҳақий ва Баззор (вафоти 292/905) Абу Хурайра (602-679) розияллоху анхудан ривоят қилганлар: Пайгамбар соллаллоху алайхи васаллам Ҳамза (568-624) розияллоху анху шаҳид қилиниб, бўлақларга бўлинган холда унинг тепасида туриб дедилар: «Сенинг ўрнингга у (қофир)лардан етмиштасини поралаб ташласам». Пайгамбар соллаллоху алайхи васаллам турар эканлар, Жаброил Наҳл сурасининг охирларини нозил қилди: «(Эй, иймон келтирганлар! Агар интиком олмоқчи бўлсангиз, у холда фақат сизларга

етказилган зиён баробарида интиком олингиз! Агар (интиком олмай) сабр килсангиз, албатта, бу сабр килувчи кишилар учун яхшироқдир. (Эй, Мухаммад!) Сабр килинг. Сабр килишингиз эса факат Аллох (ёрдами) билангина мумкиндир. Уларга (яъни мушрикларнинг килмишлари сабабли) гамгин бўлманг! Уларнинг макр килишларидан сикилманг ҳам! Зотан, Аллох такволи бўлганлар ва эзгу иш килувчилар билан (хамиша) биргадир» (Нахл сураси, 126-128 оятлар). Имом Термизий ва Хоқимлар Убай ибн Каъб (вафоти 32/653) розияллоху анхудан ривоят киладилар: Ухуд газоти бўлганда ансорийлардан олтмиш тўрт ва мухожирлардан олти нафари шахид бўлди, улар орасида Хамза ҳам бор эди, уни пора-пора килган эдилар. Ансорлар деган эдилар: «Агар бизга яна шундай кун (жанг килиш имкони) келса, уларга зиёдаси билан жавоб берурмиз!» Макка фатхи куни бўлганда, Аллох «Ва ин ъокабтум...» оятларини нозил килди. Биринчи ривоятдан ояти карима Ухуд газоти кунида нозил бўлгани англашилмоқда. Иккинчи ривоятдан эса Макка фатхи куни оят нозил килингани билинди. Бу икки ходисанинг орасида бир неча йиллар борлиги маълум. Орадаги вақтнинг узоклиги учун икки ходисадан сўнг оят нозил килинганига ҳам ишониш кийин. Шунингдек, оятнинг Ухуд газотидан сўнг Макка фатхи куни такрор нозил бўлгани хақида далилимиз ҳам йўқ. Баъзи уламолар Нахл сурасининг хаммаси Маккий (Маккада нозил килинган) сура, деганлар. Суранинг охириги уч ояти Маккада кайта нозил бўлган, дейдилар улар. Баъзи уламолар эса Нахл сурасининг хаммаси охириги уч оятдан ташқари Маккада нозил килинган, дейдилар.

Оятларнинг такрор нозил килинишида жуда катта хикматлар борлиги шубҳасиздир. Юқоридаги Нахл сурасининг охириги уч оятининг мазмунида инсониятнинг амал килиши лозим бўлган буюк хақиқатларга даъват мавжуддир. Бинобарин, мазкур уч оят кайта-кайта нозил килиниши мусулмонларнинг амал килишига, эслаб қолишига бир имкониятдир. Худди шундай, такроран нозил килинган оятларнинг даражаси бошқаларидан анча улугроқлигини таъкидлаш мақсадида ҳам оятлар кайта нозил килиниши мумкин. Жумладан, Сураи Фотиханинг икки катла нозил килинишини эслашимиз мумкин. Имом ас-Суютий «ал-Иттикон фий улум ал-Куръон» асарида айтишига караганда, Ихлос сураси ҳам Макка ва Мадина мушрикларининг саволига жавоб тариқасида икки марта нозил килинган. Мана шу хилда рух ояти (Исро сураси, 85-оят), Рум сурасининг аввали ҳам такроран нозил бўлганини уламолар аниқлашган. Юқорида биз бир неча сабаб билан бир оят нозил килинишини кўрдик, баъзида бир сабаб билан икки ва ундан кўп оятлар нозил килинганига ҳам гувоҳ бўламиз. Бунда халқни хидоят килиш, ҳожат вақтида хақиқатни баён этиш, одамларни ишонтириш каби хикматлар яшириндир.

Бир сабаб билан икки оят нозил бўлганига мисол шуки, Ибн Жарир Табарий ва Табароний Ибн Аббос розияллоху анхудан килган ривоятларида айтилади. Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам дарахт соясида ўтириб дедилар: «Яқинда сизларга шайтоннинг икки кўзи билан қарайдиган инсон келади, у келса, унга гапира кўрманглар!» Хали (сахобалар билан бирга) туриб кетмовдилар, икки кўзи кўм-кўк киши келиб қолди. Бас, Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам уни чақирдилар ва дедилар: «Нима учун мени сен ва асхобинг сўқдиларинг?!» У кимса кетиб, асхоби билан кайтиб келди-да, айтганларига Аллохга касам ичдилар, хатто (Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам) улардан (гуноҳларини) ўтдилар. Бас, Аллох нозил килди: «(Ёмон сўз) айтмадик, деб касам ичадилар. Ваҳоланки, куфр сўзини айтганлар ва Ислом (динини қабул килган)ларидан кейин (яна) куфрга кайтганлар ҳамда ета олмаган нарсаларига касд

килганлар. Аллох ва (Унинг) Расули уларни (Пайгамбар ва сахобаларини) фазли (ўлжалар) билан бойитиб кўйгани учунгина (мунофиклар) уларни ёқтирмадилар. Бас, агар тавба килсалар, ўзлари учун яхши. Бордию бош тортсалар, Аллох уларни ҳам бу дунё, ҳам охирадда аламли азоб билан азоблагай. Ер (юзи)да уларга на бир дўст ва на ёрдам берувчи бор» (Тавба сураси, 74-оят). Энди айни шу хикоятни Имом Ахмад (780-855) ва Хокимлар ҳам келтириб, Аллох бошка бир ояти каримани нозил килганини айтадилар: «У кунда (киёматда) Аллох уларнинг барчаларини қайта тирилтирганда, улар худди сизларга hozир касам ичаётганларидек, У Зотга ҳам касам ичурлар ва ўзларига (касاملари сабабли) бирор нарса (фойда) бўлади деб ҳисоблайдилар. Огоҳ бўлингизки, албатта, улар айнан ёлгончилардир! Уларни шайтон эгаллаб олиб, уларга Аллохнинг зикрини унуттирди. Ана ўшалар шайтоннинг хизби (гурухи)дирлар. Огоҳ бўлингизки, албатта, шайтоннинг хизби зиён кўрувчидир!» (Мужодада сураси, 18-19 оятлар). Демак, юкоридаги битта сабаб билан бу ердаги икки сурадаги икки оят нозил килинган экан.

Битта сабаб билан иккитадан кўп оятлар нозил килинган ҳолатлар ҳам бўлган. Бунга мисол тарикасида Имом Хоким ва Термизийлар Умму Салама розияллоху анхонинг ҳадисини келтирадилар. У: «Эй, Расулуллох! Хижрат борасида Аллохнинг хотинларни зикр килганидан ҳеч нарса эшитмадим» деган. Шунда Аллох таоло Оли Имрон сурасидаги ояти каримани нозил килган: «Бас, Парвардигорлари уларни (дуоларини) ижобат этиб, (деди:) «Албатта, Мен сизлардан амал килувчининг – хоҳ эркак бўлсин ва хоҳ аёл бўлсин – амалини зое килмасман. (Маккадан) хижрат килган, юртларидан бадарга килинган, Менинг йўлимда азият чеккан, жанг килган ва катл этилганларнинг гуноҳларини каффорат килурман ва Аллохнинг мукофоти сифатида уларни остиларидан анхорлар оқиб турадиган, абадий яшаладиган жаннат (боглари)га киритурман. Аллохнинг ҳузурида (мўминлар) учун яхши савоблар (бордир)» (Оли Имрон сураси, 195-оят). Имом Хокимнинг яна бир ривоятида Умму Салама онамиз розияллоху анхо деган: «Эй Аллохнинг элчиси, эркакларни (Сиз ва Аллох таоло иккинги кўпроқ) зикр килаверасиз, аёлларни зикр килмайсиз». Шунда Аллох таоло Оли Имрон сурасидаги 195-оят билан бирга бу оятни нозил килган: «Албатта, муслим ва муслималар, мўмин ва мўминалар, итоатли эркаклар ва итоатли аёллар, ростгўй эркаклар ва ростгўй аёллар, сабрли эркаклар ва сабрли аёллар, тавозели (камтар) эркаклар ва тавозели аёллар, садака килувчи эркаклар ва садака килувчи аёллар, рўза тутувчи эркаклар ва рўза тутувчи аёллар, авратларини (харомдан) сакловчи эркаклар ва авратларини (харомдан) сакловчи аёллар, Аллохни кўп зикр этувчи эркаклар ва (Аллохни кўп зикр этувчи) аёллар – улар учун Аллох магфират ва улуг мукофотни (яъни жаннатни) тайёрлаб кўйгандир» (Ахзоб сураси, 35-оят). Имом Хоким яна бир ривоятида Умму Салама онамиз розияллоху анхо деган: «Эркакларни газотга буюрсиз, аёлларни газотга юбормайсиз. Бизларга (эркакларга нисбатан) мероснинг ярми тегади...». Шунда Аллох таоло Ахзоб сурасидаги 35-оят билан бирга мана бу оятини нозил килган: «Аллох бирингизни бирингиздан бирор неъмат билан ортик килиб кўйган бўлса, сизлар уни (хасадгўйлик билан) орзу килманг! Эркаклар ҳам ўз касбларидан улуш олурлар, аёллар ҳам ўз касбларидан улуш олурлар. (Хасад килиш ўрнига) Аллохнинг фазлидан сўрангиз. Албатта, Аллох ҳамма нарсани билувчидир» (Нисо сураси, 32-оят).

Битта шахс туфайли бир неча оятлар нозил килинган ҳолатлар ҳам йўқ эмас. Чунончи, ашараи мубашшара (ўн нафар жаннат башорати берилган зотлар) жумласидан бўлмиш Саъд ибн Аби Ваккос (590-674) розияллоху анху сабабидан Аллохдан тўртта ҳукм

тушгани маълум. Буни Имом ал-Бухорий ўзининг «ал-Адаб ал-муфрад» асарида у зотдан накл килинган: Саъд ибн Аби Ваккос айтади: «Аллох азза ва жалланинг китобидан мен хакимда тўртда оят тушган. Онам Мухаммад соллаллоху алайхи васалламдан айрилгунимча емасликка ва ичмасликка касам ичган эди. Бас, Аллох таоло: «Агар улар (яъни ота-онанг) сени ўзинг билмаган нарсаларни Менга шерик килишга зўрласалар, у холда уларга итоат этма! Уларга (гарчи кофир бўлсалар-да,) дунёда яхши муомалада бўлгин...» (Лукмон сураси, 15-оят) оятини нозил килди. Иккинчиси, мен (ўлжага тушган) бир килични ушлаб кўрган эдим. У менга жуда ёкиб колди, мени жуда ажаблантирди, шунда: «Эй Расулulloх, бу килични менга беринг!» дедим. Бас: «Сиздан (эй, Мухаммад!) ўлжалар хакида сўрайдилар...» (Анфол сураси, 1-оят) нозил килинди. Учинчиси, мен касал бўлиб колдим, Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам мени кўргани келдилар. «Эй Аллохнинг элчиси, мен молимни таксимлашни ирода килдим. Ярмини (Аллохнинг йўлига) васият килайми?» дедим. У (Зоти шариф): «Йўк» дедилар. Мен эса: «Учдан бирини (васият кила қолай)» деганимда, сукут килдилар. Шундан сўнг учдан бири (васият килишда) жоиз бўлди. Тўртинчиси, мен ансорийлардан бир гурухи билан май ичган эдим. Улардан бир киши мени урди... Бас, Расулulloх соллаллоху алайхи васалламнинг олдиларига (шикоят килиб) келдим. Шунда Аллох азза ва жалла майни харом киладиган хукмларни нозил килди». Худди шу тарзда бир неча оятларнинг нозил бўлишига сабаб бўлиш Хазрати Умарда ҳам содир бўлган.

Куръон хукмлари ва маъноларини тахкик килган уламолар баъзи оятларда сабаб хос бўлса ҳам, лафз умумий бўлиши ёки хукм умумий бўлиши мумкинлигини аниклаганлар. Масалан, бировнинг «Денгиз сувига тахорат олиш мумкинми?» деган саволига «Ха» ёки «Мумкин» деб берилган жавобда ўша киши ҳам, бошқалар ҳам денгиз сувига тахорат олиши жоизлиги чиқади. Агар «Сенга мумкин» дейилса, факат савол берувчига денгиз сувига тахорат олиши мумкин бўлар эди. Ояти карималарда ҳам шундай холатлар кузатилади. Мисол тарикасида Лайл сурасидаги оятларни келтириш мумкин: «Такволи киши эса ундан (дўзахдан) узоклаштирилур. Кайсики, у мол-давлатини (яхшилиқ йўлида) сарф киладиган бўлса. Унинг (сарф килувчининг) хузурида (зиммасида) бирор кимсага кайтариладиган неъмат йўқдир. У факат энг олий зот бўлмиш Парвардигорининг «юзи»ни истаб (эхсон килур). (У) якинда (киёмат куни ато этилажак мукофотдан) рози бўлур» (Лайл сураси, 17-21 оятлар). Мазкур ояти каримадаги «такволи киши» Абу Бакр Сиддик (571-634) розияллоху анху бўлиб, у Билол (вафоти 20/641) розияллоху анхунинг сотиб олиб, озод килгани учун назарда тутилаётган эди. Бирок хукм умумий бўлиб, такволи хар қандай кимса, Абу Бакр Сиддикка ўхшаб иш тутса, унга оят каримада айтилган ваъдалар бўлади, албатта. Шунга ўхшаш зихор оятининг нозил бўлишига Авс ибн Сомит (583-655) розияллоху анху хотини Хавла бинти Хаким розияллоху анхони зихор килгани сабаб бўлган эди. (Бошка ривоятда Салама ибн Сахр розияллоху анху ўз хотинини зихор килган эди). Бирок унинг хукми умумий бўлиб, хотинини зихор килган барча мусулмонлар шу оятда кўрсатилган каффоратни тўлашга мужбурдирлар. Бирок хос сабаблардан умумий маъно олишда фикхий мазхаблар орасида баъзи ўринларда фарқ борлигини унутмаслик лозим. Шунинг учун хос сабаб билан нозил килинган оятни хослаб олиш ёки уни умумий килиб олиш ёки умумий лафз билан келган оятни хослаб олиш мумкинлигини тафсир, усули фикх ва кўшимча фанларни чуқур ўрганиш оркали англанади.

Оятларнинг нозил бўлиш сабабларини топишда баъзида ортикча фикр билдиришлар ҳам учраб туради. Яъни баъзи бир Куръоний киссаларни ана шу оятларнинг нозил бўлиш

сабаби деб аташ кўзга ташланади. Бу унчалик тўғри эмас. Масалан, Хабашларнинг Маккага келишларини Фил сурасининг нозил бўлиш сабаби, дейиш кабилар. Чунки бундай киссалардан муксад факат улардан умматларга хабарлар бериш, огохлантириш, ибрат олиш кўзда тутилган. Киссанинг ўзи оятнинг нозил бўлиши сабаби бўлмаган. Оятларнинг нозил бўлиш сабабларини ўрганган олимлар баъзи оятлар нозил бўлгандан анча кейин унинг хукми маълум бўлганлигини аниклаганлар. Буни «оятнинг нузули хукмга мукаддам бўлиши» деб аталади. Яъни баъзи оятларнинг маъноси, ундаги хукм тушунарсиз, мужмал бўлиб туради-да, кейинрок оятнинг нимага каратилгани, унинг хукми аниқрок ифодаланади. Бунга мисол тарикасида: «Нажот топувчи одам, хакикатан, (куфр ва гуноҳлардан) пок бўлур» (Аъло сураси, 14-оят) ояти каримасини келтирадилар. Имом Байхакий ривоят қилишича, Ибн Умар розияллоху анху ушбу ояти каримани рамазонда адо этиладиган фитр закоти хакида нозил қилинган, деган эканлар. Яъни нажот топувчи одам фитр закотини берур. Гап шундаки, Аъло сураси Маккада нозил қилинган. Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам Маккада яшаган пайтлари хали рамазон хам, унинг фитр садакаси адо этиладиган куни хайит хам буюрилмаган эди. Демак, оятдаги хукм мусулмонларга кейинчалик аниқ маълум қилинган. Имом Багавий (вафоти 510/1117) хам шу маънодаги бир мисолни келтиради: «(Эй, Мухаммад!) Мана шу шахар (Макка) билан касамёд этурман, холбуки, Сиз шу шахарда мавжуддирсиз» (Балад сураси, 1-2 оятлар) ояти каримаси Маккада нозил қилинган. Гарчи хозирги ўзбек тафсирчи олимларимиз ояти каримадаги «хилл»ни «мавжуд», «муқим», «яшаган» маъноларида қўллашган бўлса-да, лекин унинг «халол» маъноси хам бор. Оятнинг мазмунини «Тафсири Ибн Касир», «Тафсири Насафий» ва «Тафсири Хусайний»ларда: «Сиз, Эй Мухаммад, Макка шахрига халолсиз, яъни унда кофирларни маълум муддат ўлдиришингиз мумкин ва бошқа умматларга халол бўлмаган ишлар ўша соатда сизга халол бўлади», деган маънода қўллашган. Оятда тилга олинган «хилл»нинг маъноси оят нозил қилинганидан ўн йиллар ўтгандан сўнг Макка фатх этилган куни зохир бўлди. Хатто Имом Бухорий ва Имом Муслим ривоятида зикр қилинишича, ўша куни Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам: «Кундузидан бир соат менга халол бўлди. Аллох ўз Расулига изн берди, сизларга бермади» деганлар. Яна бир мисол: «Яқинда ўша жамоат енгилиб, ортларига караб қочиб қолурлар» (Камар сураси, 45-оят) ояти каримаси Маккада нозил қилинган бўлиб, Хазрати Умар кўп вақтгача: «Бу оятдаги жамоат қимлигини билолмадим-да!» деб юрганлар. Бадр газоти кунида кофирларнинг енгилиб қочаётганида Расулulloх соллаллоху алайхи васаллам ушбу ояти каримани унинг хақикий маъносини очиш максатида ўқиган эканлар. Аллох таолонинг: «Аллох (йўли)га даъват этган ва ўзи хам солих амал қилиб, «Мен мусулмонлардандирман», – деган қишидан кўра қим қиройлироқ сўзловчидир?!» (Фуссилат сураси, 33-оят) деган ояти каримасини Оиша, Ибн Умар ва Икрина розияллоху анхумлар муаззинлар хакида нозил қилингандир, деганлар. Холбуки, оят маккия бўлиб, азоннинг ўзи Мадинада машруъ бўлган.

Юқоридагилардан маълум бўлдики, баъзи ояти карималарнинг хақикий маъноси ва ундаги хукм кейинчалик маълум бўлган. Бундай ояти карималарнинг хақикий маънолари кейинги асрларда хам аниқланган ва уларнинг тўла маъноси ошқора бўлган. Жумладан, Куръонда баён этилган баъзи илмий хақиқатлар XX асрга келибгина маълум бўлди. Зотан, Куръони Каримнинг хукми қиёматгача юрадиган мукаддас китобдир. Унинг янги-янги маънолари бундан кейин хам очилиб бораверади.

Шуни хам таъкидлаш керакки, баъзи оятларнинг хукми келмасдан бурун, яъни шаръан

расмийлаштиришдан аввал унга амал килиш олдинрок бошланган холатлар ҳам йўқ эмас. Тахорат олиш, жумъа ўқиш кабиларни уммати Мухаммадий анча йиллар бажариб юрган. Ушбу амалларнинг расман фарз бўлиши кейинчалик Мадинада содир бўлди. Шунга ўхшаш закот фарз бўлгандан сўнг тўккиз йил ўтиб масрифи закот хакидаги оятлар нозил килинган. Демак, ўша даврдаги сахобаларга закотни сарф киладиган ўринлар маълум эди ва улар закотларини тўгри адо этишарди. Факат мана шу амалларининг тўгрилиги шаръан оятлар ила расмийлаштирилди.

Хаммаси бирданига нозил килинган суралар, бўлиб-бўлиб нозил килинган суралар ҳам борлигини билиб кўйган яхши. Зухо сураси иккига бўлиб нозил килинган бўлса, Фотиха, Ихлос, Кавсар, Таббат, Лам якун, Наср, Фалак ва Нос биргаликда бир катлада нозил килинганлигини уламолар зикр килишган. Шунингдек, аксар вақт вахийни фаришта Жаброил алайхиссаломнинг факат ўзи келтирган бўлса, баъзида бир тўп фаришталар билан биргаликда келтирган. Жумладан, Фотиха сурасини саксон минг фаришта, Оят ал-курсийни ўттиз минг фаришта хамрохлигида илохий вахий сифатида келтирилган эди. Шунга ўхшаш, баъзи ояти карималар ва суралар факат бизнинг Пайгамбаримиз Мухаммад алайхиссаломга нозил килинган, баъзи оятларнинг мазмуни эса бошка пайгамбарларга ҳам нозил бўлган эди. Фотиха сураси, Оят ал-курсий ва Бакара сурасининг охириги оятлари Расулulloх соллalloху алайхи васалламгагина нозил килинган. Баъзи оятларнинг мазмуни Инжил, Таврот каби илохий китоблардаги маъноларга ўхшаш бўлиши ушбу оятлар ўтган пайгамбарларга ҳам нозил бўлганини билдиради.

Мадраса мударрислари ўз дарс бериш услубларида талабаларни кизиктирадиган хар хил услубларни ишга соладилар. Уларнинг дарсни шавк ва завк билан тинглашлари учун, ўтилаётган дарсларини кўп вақтгача эслаб колишлари учун харакат киладилар. Куръони Каримнинг тиловати ва тафсири хакида бўлаётган дарсларда оятларнинг нозил бўлиш сабабларини гапириб бериш, уларга оят нозил бўлишга сабаб бўлган ходиса ва саволларни айтиб бериш талабаларда дарсга нисбатан завк ва шавкни оширади. Дарс жараёни кизикарли ўтади, ўтилаётган дарслар кўп вақтгача эсда қолади. Бинбарин, мударрис ва устозларга дарс жараёнида оятларнинг нузули сабабларини гапириб, айтиб бериш жуда фойдалидир.

Имом хатибларнинг ваъз-насихат килиш асносида ҳам бундай йўл тутиш тингловчиларга оятларнинг ҳукми тезрок таъсир қилади, мавъизаларнинг таъсирчанлиги ошади. Демак, «Асбоб ан-нузул» фанининг тарбиявий ахамияти ҳам бекиёсдир.

Фойдаланган манбалар

- Куръони Карим маъноларининг таржима ва тафсири / Таржима ва тафсир муаллифи: Шайх Абдулазиз Мансур. –Тошкент: «Тошкент ислом университети» нашриёт-матбаа бирлашмаси, 2007. –617 б.
- Абул Баракот ан-Насафий. Тафсир ан-Насафий. IV жилд. Хайъат ал-игоса: Нўъмон Ташкандий нашри, 1988. –388 б. ва хоказо.
- Абул Фадо ибн Касир. Тафсир ал-Куръон ал-азим. IV жилд. –Кохира: Дор ал-гадд ал-жадид, 2004. –540 б. ва хоказо.
- Бадриддин Мухаммад ибн Абдуллох аз-Заркаший. Ал-Бурхон фий улум ал-Куръон. IV жилд. – Электрон вариант: Мавкеъ Яъсуб. 446 б. ва хоказо.
- Ёкут ал-Хамавий. Мўъжам ал-булдон. VIII жилд. –Миср: 1906. –2518 б.
- Жалолиддин Абдурахмон ас-Суютий. Бугъат ал-вуот фий табакот ал-лугавийийин ва-н-нухот. – Миср: 1908. –461 б.
- Жалолиддин Абдуррахмон ас-Суютий. Ал-Иттикон фий улум ал-Куръон.
- Ибн Халликон. Вафийёт ал-аъён. II жилд. –Миср: 1892. –527 б. ва хоказо.
- Имом Бухорий. Ал-Адаб ал-муфрад. –Тошкент: Мовароуннахр, 2006. –480 б.
- Котиб Чалабий Хожи Халифа. Кашф аз-зунун. II жилд. –Истанбул: 1893. –1253 б.
- Манноъ ал-Каттон. Мабохис фий улум ал-Куръон. –Байрут: Муассасат ар-рисола, 1980. –400 б.
- Мухаммад Абдулазиз аз-Зарконий. Манохил ал-ирфон фий улум ал-Куръон. I-жилд. –Миср: Дор ихё кутуб ал-арабия, 1943. –575 б.
- Тожиддин ас-Субкий. Табакот аш-шофиъия. VI жилд. –Миср: 1906. –340 б. ва хоказо.
- Хусайн Воиз ал-Кошифий. Тафсири Хусайний. –Бўмбай: Хайдарий матбааси, 1298. –955 б.
- Шамсиддин аз-Захабий. Табакот ал-хуффоз. IV жилд. –Хайдаробод: (йили кўрсатилмаган). –500 б. ва хоказо.

Хамидуллох Беруний